

Получена: 07 Января 2025 / Принята: 14 Апреля Января 2025 / Опубликовано online: 30 Апреля 2025

DOI 10.34689/SH.2024.27.2.025

УДК 616.37-002-003-93



This work is licensed under a  
Creative Commons Attribution 4.0  
International License

## ИСЛАМ, ТЕНГРИАНСТВО И ТРАНСПЛАНТАЦИЯ ОРГАНОВ В КАЗАХСТАНЕ: ОБЗОР И ПРОБЛЕМЫ РАЗВИТИЯ ОРГАННОГО ДОНОРСТВА

**Гани М. Куттымуратов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0003-4642-1452>

**Куат П. Ошакбаев<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0003-4883-295X>

**Ардак Ж. Айнакулов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-5145-3398>

**Аскар Н. Аяганов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0009-0006-3424-8188>

**Даулет А. Жарасов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-8840-7344>

**Дамегуль Ж. Бекбергенова<sup>1</sup>**

**Абдурахман Ж. Тулеужан<sup>2</sup>**, <https://orcid.org/0009-0008-4861-2491>

**Нурлыбек Н. Удербаев<sup>3</sup>**, <https://orcid.org/0009-0005-3909-4926>

**Аружан А. Асанова<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-3886-9268>

<sup>1</sup> Корпоративный фонд «University Medical Center», г. Астана, Республика Казахстан;

<sup>2</sup> НАО «Западно - Казахстанский государственный медицинский университет им. Марата Оспанова», г. Актобе, Республика Казахстан;

<sup>3</sup> «Научно-клинический центр инновационной медицины», г. Астана, Республика Казахстан.

### Резюме

**Введение:** Несмотря на достаточное количество трансплантационных центров, наличие квалифицированных специалистов, современное техническое оснащение клиник, государственное финансирование, количество трансплантаций органов от посмертных доноров в Казахстане остается катастрофически низким. Одной из причин отказов граждан от участия в программе органного донорства являются религиозные убеждения.

**Цель** – осветить роль исламской религии и тенгрианства в развитии посмертного донорства, а также изучить текущее положение в трансплантационной деятельности в Республике Казахстан.

**Стратегия поиска:** с целью сбора информации о роли исламской религии и тенгрианства в донорстве органов, был проведен обзор литературы в Scopus, PubMed, National Library of Medicine, Embase, MedLine, Google Academic, проанализированы данные Республиканского центра по координации трансплантации и высокотехнологических медицинских услуг Министерства здравоохранения Республики Казахстан по вопросам трансплантационной деятельности в Казахстане.

**Результаты:** Текущее состояние в отношении посмертного донорства и трансплантационной деятельности в Казахстане в целом показало неоднородный вид. Полученные данные показали, что трансплантация органов, в особенности посмертное донорство, требует радикальных изменений. Была выявлена неоднозначная роль исламской религии, а также концепции тенгрианства на развитие посмертного донорства. Законодательная база, информированность и стереотип мышления общества в отношении донорства, инфраструктура, оснащение необходимым и связанное с этим образование для развития трансплантации нуждаются в улучшениях.

**Вывод:** Развитие посмертного донорства любой страны во многом зависит от уровня экономического развития самой страны, достаточной поддержки правительства, правильного понимания и информированности общества, самих медицинских работников о посмертном донорстве и его пользы для граждан, нуждающихся в трансплантации органов.

**Ключевые слова:** посмертное донорство органов, трансплантация органов, смерть мозга, тенгрианство.

### Для цитирования:

Куттымуратов Г.М., Ошакбаев К.П., Айнакулов А.Ж., Аяганов А.Н., Жарасов Д.А., Бекбергенова Д.Ж., Тулеужан А.Ж., Удербаев Н.Н., Асанова А. Ислам, тенгрианство и трансплантация органов в Казахстане: обзор и проблемы развития органного донорства // Наука и Здравоохранение. 2025. Vol.27 (2), С.232-243. doi 10.34689/SH.2024.27.2.025

## Abstract

**ISLAM, TENGRISM AND ORGAN TRANSPLANTATION IN KAZAKHSTAN: REVIEW AND PROBLEMS OF ORGAN DONATION DEVELOPMENT****Gani M. Kuttymuratov<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0003-4642-1452>**Kuat P. Oshakbayev<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0003-4883-295X>**Ardak Zh. Ainakulov<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-5145-3398>**Askar N. Ayaganov<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0009-0006-3424-8188>**Daulet A. Zharasov<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-8840-7344>**Damegul Zh. Bekbergenova<sup>1</sup>****Abdurakhman Zh. Toleuzhan<sup>2</sup>**, <https://orcid.org/0009-0008-4861-2491>**Nurlybek N. Uderbayev<sup>3</sup>**, <https://orcid.org/0009-0005-3909-4926>**Aruzhan A. Asanova<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-3886-9268><sup>1</sup> Corporate Fund "University Medical Center", Astana c., Republic of Kazakhstan;<sup>2</sup> "West Kazakhstan State Medical University named after Marat Ospanov", Aktobe c., Republic of Kazakhstan;<sup>3</sup> "Scientific and Clinical Center for Innovative Medicine", Astana c., Republic of Kazakhstan.

**Introduction:** despite a sufficient number of transplantation centers, the presence of qualified specialists, modern technical equipment of the clinic, state financing, the number of organs from posthumous donors in Kazakhstan remains catastrophically low. One of the reasons for the failures of citizens to participate in the program of organ donation is religious beliefs.

The goal is to highlight the role of Islamic religion and tengrism in the development of posthumous donation, as well as study the current position in transplantation in the Republic of Kazakhstan.

**Search strategy:** In order to collect information about the role of Islamic religion and Tengrism in the donation of the organs, a review of literature was carried out in Scopus, Pubmed, National Library of Medicine, Embase, Medline, Google Academic, analyzed data from the Republican Center for Coordination of Transplantation and High-Tech Medical Services of the Ministry of Health of the Republic of Kazakhstan on issues of transplantation activities in Kazakhstan.

**Results:** The current state in relation to deceased organ donation and transplantation in Kazakhstan as a whole showed a heterogeneous form. The data obtained showed that the transplantation of organs, especially posthumous donation, requires radical changes. The ambiguous role of the Islamic religion, as well as the concept of tengrism on the development of deceased organ donation, was revealed. The legislative framework, awareness and stereotype of the thinking of society regarding donation, infrastructure, equipping the necessary and related education for the development of transplantation need improvements.

**Conclusion:** the development of the deceased organ donation of any country largely depends on the level of economic development of the country, sufficient support for the government, the correct understanding and awareness of society, the medical workers themselves about deceased organ donation and its benefits for citizens who need transplantation of organs.

**Key words:** *deceased organ donation, organ transplantation, brain death, tengrism.*

**For citation:**

Kuttymuratov G.M., Oshakbayev K.P., Ainakulov A.Zh., Ayaganov A.N., Zharasov D.A., Bekbergenova D.Zh., Toleuzhan A.Zh., Uderbayev N.N., Asanova A. Islam, Tengrism and Organ Transplantation in Kazakhstan: review and problems of organ donation development // *Nauka i Zdravookhraneniye* [Science & Healthcare]. 2025. Vol.27 (2), pp. 232-243. doi 10.34689/SH.2024.27.2.025

## Түйіндеме

**ИСЛАМ, ТӘҢІРШІЛДІК ЖӘНЕ ҚАЗАҚСТАНДАҒЫ АҒЗАЛАРДЫ ТРАНСПЛАНТТАУ: АҒЗАЛАР ДОНОРЛЫҒЫН ДАМУ ТУРАЛЫ МӘСЕЛЕЛЕРІ МЕН ШОЛУЫ****Ғани М. Құттымұратов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0003-4642-1452>**Қуат П. Ошақбаев<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0003-4883-295X>**Ардақ Ж.Айнақұлов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-5145-3398>**Асқар Н. Аяғанов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0009-0006-3424-8188>**Дәулет А. Жарасов<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-8840-7344>

**Дәмегүл Ж. Бекбергенова<sup>1</sup>**

**Абдурахман Ж. Тулеужан<sup>2</sup>**, <https://orcid.org/0009-0008-4861-2491>

**Нұрлыбек Н. Удербаев<sup>3</sup>**, <https://orcid.org/0009-0005-3909-4926>

**Аружан А. Асанова<sup>1</sup>**, <https://orcid.org/0000-0002-3886-9268>

<sup>1</sup> «University Medical Center» Корпоративтік қоры, Астана қ., Қазақстан Республикасы;

<sup>2</sup> «Марат Оспанов атындағы Батыс Қазақстан мемлекеттік медицина университеті» КеАҚ, Ақтөбе қ., Қазақстан Республикасы;

<sup>3</sup> «Инновациялық медицина ғылыми-клиникалық орталығы», Астана қ., Қазақстан Республикасы.

**Кіріспе:** Трансплантация орталықтарының жеткілікті санына, білікті мамандардың болуына, клиникалардың заманауи техникалық жарақтандырылуына, мемлекеттік қаржыландыруға қарамастан, Қазақстанда қайтыс болған донорлардан ағзаларды транспланттау саны апатты түрде төмен болып қалуда. Азаматтардың дене мүшелерін беру бағдарламасына қатысудан бас тартуының бір себебі – діни сенім.

**Мақсаты** – ислам діні мен тәңіршілдіктің қайтыс болғаннан кейінгі донорлықты дамытудағы рөлін көрсету, сондай-ақ Қазақстан Республикасындағы трансплантациялық қызметтегі қазіргі жағдайды зерттеу.

**Іздеу стратегиясы:** Ағза донорлығындағы ислам діні мен тәңіршілдіктің рөлі туралы ақпарат жинау мақсатында Scopus, PubMed, National Library of Medicine, Embase, MedLine, Google Academic сайттарында әдебиеттерге шолу жүргізілді, сондай-ақ Республикалық зерттеу орталығының деректері. Қазақстан Республикасының денсаулық сақтау саласындағы трансплантология және жоғары технологиялық медициналық қызметтерді үйлестіру Қазақстандағы ағзалар транспланттау қызмет мәселелері бойынша талданды.

**Нәтижелер:** Жалпы Қазақстандағы қайтыс болғаннан кейін донорлық және ағзалар транспланттау қызметке қатысты ағымдағы жағдай біркелкі емес көріністі көрсетті. Нәтижелер ағзаларды транспланттау, әсіресе қайтыс болғаннан кейін донорлық түбегейлі өзгерістерді қажет ететінін көрсетті. Қайтыс болғаннан кейін донорлықты дамытудағы ислам дінінің, сондай-ақ тәңіршілдік концепциясының даулы рөлі анықталды. Ағзаларды транспланттауды дамыту үшін донорлыққа, инфрақұрылымға, қажетті құрал-жабдықтарға және соған байланысты білім беруге қатысты заңнамалық базаны, халықтың хабардарлығы мен көз қарасын жетілдіру қажет.

**Қорытынды:** Кез келген елде қайтыс болғаннан кейінгі донорлықтың дамуы көбінесе елдің өзінің экономикалық даму деңгейіне, жеткілікті мемлекеттік қолдауға, қоғамның, медицина қызметкерлерінің қайтыс болғаннан кейінгі донорлық және оның ағзаларды транспланттауға мұқтаж азаматтарға тигізетін пайдасы туралы дұрыс түсініп, хабардар болуына байланысты.

**Түйін сөздер:** қайтыс болғаннан кейін ағзалар донорлығы, ағзалар транспланттау, бас миының өлімі, тәңіршілдік.

#### **Дәйексөз үшін:**

Құттымұратов Ғ.М., Ошақбаев Қ.П., Айнақұлов А.Ж., Аяғанов А.Н., Жарасов Д.А., Бекбергенова Д.Ж., Төлеужан А.Ж., Удербаев Н.Н., Асанова А. Ислам, Тәңіршілдік және Қазақстандағы ағзаларды транспланттау: ағзалар донорлығын дамыту мәселелері мен шолуы // Ғылым және Денсаулық сақтау. 2025. Vol.27 (2), Б. 232-243. doi 10.34689/SH.2024.27.2.025

#### **Введение.**

По словам экспертов, одной из причин отказов от посмертного донорства органов, как в Казахстане, так и во всех странах Центральной Азии (ЦА), является религиозное убеждение граждан [7]. Все страны Центральной Азии (Узбекистан, Кыргызстан, Туркменистан, Таджикистан и Казахстан) относятся к государствам, где доминирующей религией считается ислам. В Казахстане основной религией официально считается ислам суннитского толка, приверженцами которого являются около 76% населения [17].

Имеется множество исследований относительно трансплантации органов от посмертного донора в исламских странах. Страны, где более чем 50% населения исповедуют ислам, считаются исламскими государствами. Мусульманские страны составляют вторую по величине религиозную группу в мире. По

оценкам, насчитывается около 1,6 миллиарда приверженцев ислама, что составляет более 22% населения мира. Коран гласит, что спасение жизни одного человека — это такая же великая благотворительность, как и спасение жизни всего человечества. [64].

Такие исламские государства, как Иран, Турция, Саудовская Аравия являются пионерами в развитии трансплантации, органного донорства, и среди исламских стран считаются лидерами в этой области. Например, в Иране, где 98% населения исповедуют ислам, около 90% граждан готовы пожертвовать своими органами после смерти. Религия, все же, играет роль в отношении людей к пониманию и принятию смерти мозга, посмертного донорства органов и трансплантации в целом. По данным литературы, во многих исламских государствах трансплантация все

еще находится на ранних этапах развития, и многие основные проблемы все еще необходимы для решения [31,55].

В нашем исследовании целью было изучить текущее состояние трансплантологической деятельности, а также влияние религии на посмертное донорство в Республике Казахстан (далее РК).

#### **Стратегия поиска.**

Мы сосредоточились на публикациях, в которых представлен обзор основных положений о трансплантации и донорстве органов в исламе, в Республике Казахстан, в странах Центральной Азии, о тенгрианстве с момента их публикации до ноября 2024 года. Также проведен анализ информации о трансплантационной деятельности РК по данным веб-сайта Республиканского центра по координации трансплантации и высокотехнологических медицинских услуг Министерства здравоохранения РК (далее РЦКТ). В работе были использованы ранние источники, например, за 1975, 1984 годы, чтобы извлечь исторические факты и точки зрения. Для этого мы провели поиск в Scopus, PubMed, National Library of Medicine, Embase, MedLine, Google Academic.

Для поиска были определены ключевые слова, такие как «ислам и донорство органов», «смерть мозга», «тенгрианство», «посмертное донорство», «трансплантация органов».

*Критериями включения* в данный обзор явились оригинальные статьи, опубликованные за последние 15 лет, в которых обсуждается трансплантация органов и посмертное донорство в исламских странах, странах ЦА.

В ходе исследования мы *исключили* публикации, несущие предположения и не имеющие научную доказательную базу, также выходящие за рамки нашего обзорного материала и имеющие ограниченную значимость.

#### **Результаты.**

Результаты полученных данных показали о необходимости в улучшениях и изменениях законодательства, правильного понимания гражданского общества, полноценной поддержки со стороны государственных структур, образовательного процесса медицинских работников в области органного донорства и трансплантации в целом. В Казахстане, как и во всех странах, имеется острая нехватка донорских органов, остается высокой летальность пациентов в листе ожидания, а доля трупного донорства остается крайне низкой. И одной из основных причин отказов населения от посмертного донорства считается религиозное убеждение. Хотя ни одна из мировых религий не против донации органов после смерти человека [7].

#### **Обсуждение.**

##### **Исламские законы и положения о донорстве человеческих органов**

С медицинской точки зрения трансплантация считается единственным на сегодняшний день методом лечения органной недостаточности, однако с религиозной точки зрения некоторые аспекты трансплантации могут показаться неоднозначными. Вопрос об отношении некоторых исламских ученых во

всем мире к донорству органов остается открытым и требует новых разъяснений. Пациенты, члены их семей и врачи часто сталкиваются с необходимостью принятия решений, по которым мнения религиозных ученых расходятся [34, 45].

Мусульмане могут испытывать опасения или колебаться из-за неправильных представлений о донорстве органов в контексте ислама. Чтобы помочь людям принимать обоснованные решения, соответствующие их религиозным убеждениям и ценностям донорства органов, важно развеять эти заблуждения и предоставить разъяснения. Одно из распространенных заблуждений заключается в том, что донорство органов строго запрещено в Исламе. Важно отметить, что Ислам поощряет доброту, альтруизм и спасение жизней. Донорство органов совместимо с исламскими убеждениями, поскольку оно уделяет большое внимание щедрости и защите человеческой жизни, и донорство органов разрешено в Исламе [25].

Кроме того, некоторые люди могут беспокоиться, что донорство органов нарушает нормальный ход смерти. Важно отметить, что донорство органов происходит только после подтверждения смерти мозга и использования всех доступных медицинских мер. Это гарантирует, что процедура уважает достоинство жизни, одновременно давая надежду людям, нуждающимся в трансплантации органов [66].

Третья международная конференция исламских юристов, организованная в Аммане в октябре 1986 года, приняла Резолюцию № 5, которая считала смерть мозга практически такой же, как сердечная или биологическая смерть [23].

В Иране «Закон о трансплантации органов и смерти мозга» 2000 года легализовал донорство после смерти мозга. Тем не менее, основными причинами отсутствия готовности к донорству были страх донорства органов до подтверждения смерти мозга (52%), нежелание уродовать свое тело (51%) и вера в захоронение органов (50%) [26, 43, 44, 58].

На 12-й сессии Совета министров здравоохранения арабских стран, состоявшейся в Хартуме (Судан) в марте 1987 года, был разработан Единый арабский проект закона о трансплантации человеческих органов, в котором говорится, что «врачи-специалисты могут выполнять хирургические операции по пересадке органов от живого или мертвого человека другому человеку с целью поддержания жизни в соответствии с условиями и процедурами, изложенными в этом законе». Принятая в Саудовской Аравии в 1982 году фетва гласит, что согласно исламской юриспруденции, можно выполнять трансплантацию от умершего донора, что стимулировало трансплантацию от посмертного донора в стране [31, 32, 33].

Среди всех исламских государств, которые продвинулись далеко вперед в развитии трансплантации и органного донорства, лидерами в этой области считаются Иран, Турция, а в последние годы и Саудовская Аравия. В то время как другие исламские страны столкнулись с трудностями в увеличении показателей донорства из-за низкой готовности граждан к донорству [46, 47, 61, 75]. Для успешного развития программы по органному донорству

в мусульманских общинах, необходимо учитывать социальные, культурные и религиозные ценности в дополнение к медицинским факторам [35, 45].

#### **Понимание о смерти мозга в исламе.**

Органы с целью трансплантации могут быть получены от живых или посмертных доноров. В медицине в настоящее время существует два определения смерти человека: прекращение сердечной деятельности или биологическая смерть, и необратимая гибель головного мозга (смерть мозга) [27]. Если все исламские юристы допускают остановку сердечной деятельности как признак смерти, то некоторые не признают смерть мозга для констатации смерти, основываясь на традиционные исламские мнения [24, 34].

Таким образом, различные исламские научные общества сформировали различные мнения о принятии и допустимости смерти мозга для констатации смерти.

На совете Организации исламского сотрудничества в 1987 году было принято решение относительно определения смерти [59]. Юридически человек считается мертвым, если установлено одно из следующих событий: либо остановка сердца и дыхания, и консилиумом в составе минимум 3-х врачей признано их необратимость, либо в случае полной остановки жизненно важных функций головного мозга, и также консилиумом врачей решено, что это необратимо [59, 74].

Аналогично в 1996 году Исламская организация медицинских наук также приняла и признала понятие смерти мозга [24]. Тем не менее ряд исламских обществ выразили обеспокоенность тем, что этот термин недостаточно четко определен в связи с тем, что современная медицина с новейшими технологиями все еще не в состоянии точно определить о необратимости функции головного мозга [71].

#### **Правила посмертного донорства в суннитской юриспруденции.**

В юриспруденции суннитского большинства были определены критерии, когда допустимо посмертное донорство органов. Основными критериями являются: обязательное получение согласия донора при жизни или его близких родственников, достоверная констатация смерти мозга, применение трансплантации перевешивает пользу над вредом больному, страдающему терминальным поражением органа [36, 45].

В фетвах Аль-Азхара, изданные в 2009 году Университетом Аль-Азхар в Каире, Египет, и принятые в суннитской общине, также гласит, получение разрешения от семьи умершего имеет первостепенное значение, однако это требование не является обязательным для донорства органов. [29, 38]. Например, если потенциальный донор со смертью мозга не опознан, то согласие на изъятие его органов может быть получено от официальной специализированной организации, курирующая трансплантацию, на основе исламского принципа – «преимущество перевешивает недостаток» [38].

Однако имеются разногласия среди суннитских правоведов, считающие донорство и трансплантацию органов недопустимыми, исходя из предпосылки

святости человеческого тела и принадлежность человеческого тела Богу. Эти ученые утверждают, что вскрытие тела для изучения или изъятия органа является актом агрессии против человеческого тела, ни один человек не имеет права жертвовать свои органы, потому что они вверены и принадлежат Богу [36].

#### **Правила посмертного донорства органов в шиитской юриспруденции.**

Началом развития посмертного донорства в шиитской общине считается с 1964 года, когда сам духовный лидер шиитов аятолла Хомейни (Иран) дал одобрение, оставив при жизни письменное согласие на донорство органов после своей смерти. В последующем шиитская юриспруденция во главе уже преемников аятоллы Хомейни разрешала донорство органов от пациентов с констатированной смертью мозга [27, 37, 65]. И правила пожертвования органами умершим в шиитской юриспруденции аналогичны тем, которые приняты в суннитской [78].

#### **Вопросы материальной компенсации за донорство органов.**

Относительно принятия компенсации за донорство органов, то большинство исламских ученых выступили против принятия любой формы компенсации за донорство органов на том основании, что человеческие органы не являются товаром для купли-продажи [38]. Это подтверждается решением Совета исламской юриспруденции Саудовской Аравии в 1998 году о запрете продажи человеческих органов [45]. Однако среди ряда исламских юристов существуют некоторые разногласия по этому вопросу [77]. Например, сторонники шиитской юриспруденции разрешили компенсацию за донорство органов, учитывая, что это необходимо по медицинским показаниям [37, 40].

#### **Основные факторы в проблеме посмертного донорства в мусульманской общине.**

##### **Отсутствие информации.**

Одной из причин отказа от пожертвования органов после смерти в мусульманской общине является отсутствие информации о донорстве органов [67]. Для примера, в Иране, где программа трансплантации органов хорошо налажена, немалое число граждан по причине отсутствия знаний относительно исламских постановлений о донобмтве органов и понимания смерти мозга, выразили слабую мотивацию к донорству [37]. Другое исследование, проведенное среди студентов медицинских ВУЗов Ирана, показало, что большинство готовы пожертвовать свои органы благодаря осведомленности об исламских постановлениях в поддержку донорства органов [26]. При опросе участников-мусульман индоазиатского происхождения выяснилось, что они не видели никакой информации, не обсуждали и не имели понятия об этой теме [30, 54]. Аналогичные ситуации наблюдались и в других странах с мусульманским большинством [53, 62]. В Турции исследование показало, что отсутствие достаточной информации явилось самым большим препятствием для донорства органов [47, 52].

При исследовании было выяснено, что многие знания об исламских постановлениях относительно посмертного донорства органов получены мусульманами из социальных сетей, телевизионных

программ, газет, из бесед с друзьями и членами семьи, но не из традиционных исламских источников (Коран, Хадисы, мечеть, медресе и др.) [60, 61].

#### ***Недоверие к системе здравоохранения.***

В ряде исследований мусульмане в некоторых странах выражали недоверие к системе здравоохранения [41, 73].

Это связано прежде всего с тем, что имелись большие сомнения относительно того, готовы ли врачи сделать все возможное, чтобы спасти жизнь потенциальных доноров органов со смертью мозга, относительно опасения искусственного прекращения медицинскими работниками поддерживать жизнь доноров ради трансплантации органов [28]. Подобная позиция особенно выражена среди граждан тех стран, где имелся низкий уровень развития экономики и здравоохранения [69].

Страх коммерциализации и незаконной торговли донорскими органами также являются причиной низкой мотивации к донорству в мусульманских общинах [39, 48].

#### ***Невозможность решать за умершего родственника***

Во многих исламских странах имеется культура с крепкой семейной связью и уважением к старшему поколению. Мусульмане опасаются обсуждать в семье о донорстве органов после смерти родственника, которое может болезненно воспринято родными и близкими, помешать скорби [29, 30, 41, 50, 61].

Жители Южной Азии, живущие со своими родителями, имели более негативные взгляды и отношение на донорство органов, в отличие тех, кто живет самостоятельно. Прежде чем дать согласие, молодое поколение чувствует сильную потребность обсудить этот вопрос со старшими в семье и включить их в обсуждение. Мнение старших в семье играет решающую роль в обсуждении и принятия любого решения касательно членов семьи. В семейном кругу чаще всего отказываются от пожертвования органами умершего родственника, так как не знают его волеизъявления при жизни и не хотят брать ответственность перед другими родственниками и Всевышним [51, 72]. По их мнению, тело принадлежит Богу, и только Он имеет право принимать решения о его судьбе [30, 57].

#### ***Священность тела человека в исламе и тенгрианстве.***

Среди исламских верующих распространено мнение, что трансплантация нарушает не только целостность, но святость человеческого тела [30, 61]. По их мнению, даже после смерти с телом человека следует обращаться с уважением и состраданием [28, 68]. Более того, в исламской культуре тело усопшего требует необходимость быстрого захоронения, в течение 1-2 суток после смерти, а процедура изъятия органов может задержать этот процесс, что и подталкивает родственников отказаться от донорства [29, 41].

Хотя основной религией в Казахстане является ислам, в мусульманском обществе все еще сохраняются обычаи и традиции доисламского верования – тенгрианство или тенгризм. Тенгрианство

считается древней монотеистической религией, духовной системой или мировоззрением, распространенная среди тюркских народов до принятия ислама. Определение тенгрианство или тенгризм происходит от слова "Тенгри" и с тюркского языка переводится как "Небо", которое для тюркских народов является Всевышним Творцом, Верховным Божеством [10, 20]. Термин «тенгрианство» впервые использовал казахский ученый Шокан Уалиханов, также это определение позже применяли французский востоковед Жан-Поль Ру и казахстанский писатель Олжас Сулейменов [3, 20, 70].

Тенгрианство, исчезнув как отдельная религия, оставило определенное наследие в религиозной традиции многих народов Евразии, в особенности Центральной Азии. В течение веков ислам вытеснил позиции тенгрианства среди тюркских народов. Прежде всего, это коснулось узбеков, таджиков, туркмен. У казахов и, особенно у киргизов, пережитки тенгрианских верований, традиций и обычаев длительное время бытовали и сейчас продолжают сохраняться несмотря на официальное принятие ислама [1, 6, 10, 21].

Для примера, в Кыргызстане тенгрианство было предложено в качестве пантюркской национальной идеологии после президентских выборов 2005 года [16].

Необходимо отметить полную подчиненность человека воле Тенгри, даже в вопросах жизни и смерти. Одним из основополагающих принципов тенгрианства считается почтительное отношение к умершим. Смерть в тенгрианстве представляется несколько иначе, чем, например, в авраамических религиях, и представляет собой некое освобождение души от тела после смерти и ждет очень схожая жизнь в новом теле и другом мире (реинкарнация). Закон инкарнации гласит – человек не умирает, а перерождается. И потому смерти нет, и жизнь – вечна! [56]. Сама смерть в тенгрианстве просто отрицается, вызывая схожесть с японским «синтоизмом». Обязательным условием благополучного существования в загробном мире было неукоснительное следование всем ритуалам захоронения и жертвоприношения, совершаемым родственниками и близкими усопшего. Соблюдение всех без исключения традиций и обрядов погребения гарантировало спокойствие, освобождение духа, дальнейшее покровительство и помощь роду, в противном случае умерший родственник становился их врагом [2, 4, 22]. Не зря в тюркском народе говорят, что «если усопший не будет доволен, то живые не будут богаты». Наши предки не просто хоронили труп, они прощались и выносили его вместе со своими вещами. Они строили огромные святилища для своих вождей, где проводили ритуалы. Конечно, исламская религия оказала влияние на погребальный обряд тюркского народа. Однако он попытался адаптироваться к исламу, не утратив полностью свою окраску [1, 10].

Сохранение традиций и обычаев тенгрианства, а именно почтительное отношение к умершему по мнению экспертов является основной причиной отказов от посмертного донорства. При беседе с родными умершего о донации органов в 60% случаев отказ от донации мотивирован именно для соблюдения обрядов почитания к усопшему, чтобы он был захоронен

нетронутым, без каких-либо телесных повреждений. По мнению, родственников, после смерти человек обязательно переродится и якобы будет жить в другом мире [7, 12, 14, 19].

Можно сделать вывод, что все еще сохранные в обществе обычаи и обряды тенгрианства по отношению к усопшему не позволяют использовать его тело для медицинских целей.

В данной работе мы выявили ряд факторов, которые влияют на мнение населения относительно донорства органов. И религия играет значимую роль в принятии решения относительно донорства. Существующие разногласия среди исламских ученых и имамов, отсутствие четкой информации о донорстве и трансплантации органов среди населения и в религиозных постановлениях, влияние членов семьи и их неготовность решать за умершего родственника, а также недоверие к медицинской системе являются важной причиной сомнений и колебаний, влияющие на решение граждан быть донором органов [18, 29, 30, 41, 76, 77]. Это показывают многочисленные исследования, установившие взаимосвязь между знанием исламских постановлений относительно донорства и трансплантации органов и готовностью к донорству [28].

#### Трансплантация органов в Казахстане

В странах ЦА первые операции по трансплантации органов были почки и начались в 1970-е годы еще в составе Союза Советских Социалистических Республик (СССР), причем количество пересадок почек от посмертного донора превышало 95%, чем от живого. Во времена Советского Союза труп принадлежал государству и разрешения у родственников на изъятие органов для трансплантации или патологоанатомического исследования не требовалось [5].

Первая трансплантация органов в Казахстане проведена 17 апреля 1979 года в клинике г. Алматы, это была трансплантация почки от умершего донора. Надо отметить, что все трансплантации в стране до 2000 года проводились от умерших доноров. Начиная с 2000 года в центре начали проводиться трансплантации почек от живого донора. [18, 19].

До выхода Приказа Министра здравоохранения Республики Казахстан от 11 августа 2010 года об утверждении Правил констатации биологической смерти или необратимой гибели головного мозга (смерти мозга), все пересадки почек выполнялись от умерших доноров с констатированной биологической смертью (после остановки сердца). Юридическое признание концепции смерти мозга в стране дало новое начало развитию посмертного донорства, что позволило увеличить количество трансплантаций, выживаемость трансплантата и продолжительность жизни пациентов. Первое мультиорганное изъятие (почки и сердце) от донора с констатированной смертью мозга выполнено в 2012 году, в г. Астана. С 2010 года в Казахстане трансплантации органов начали проводить в различных городах и к 2015 году в стране насчитывалось уже 9 клиник, где осуществлялись трансплантации органов (сердце, легкие, печень, почки, поджелудочная железа, роговица глаза) от живого и посмертного донора. В настоящее время в Казахстане функционируют 7

центров по трансплантации различных органов и более чем в 90% случаях трансплантации печени и почек выполняются от живого донора [18, 19].

С 2012 года в Казахстане для прогрессивного развития посмертного донорства начал функционировать Республиканский координационный центр по трансплантации органов, во всех регионах страны имеются до 40 донорских стационаров, утверждены региональные и стационарные трансплантационные координаторы [7, 19].

В Национальном листе ожидания страны на конец 2024 года зарегистрированы 4113 пациента, из них 3748 ожидающих донорскую почку, в числе которых 76 детей, в печени нуждаются 196 пациентов, в том числе 12 детей, сердце – 143 (5 детей), легкие – 20, комплекс «сердце-легкие» – 6 (детей 2). Все операции, медикаменты, реабилитация пациентов полностью обеспечиваются за счет государственного бюджета [18, 19].

Согласно казахстанскому закону, купля-продажа органов запрещена, также в статьях закона прописан запрет на изъятие органов от умерших людей младше 18 лет. Поэтому дети, которым необходима трансплантация сердца и легких от посмертного донора, вынуждены уезжать в зарубежные клиники, при этом государство полностью покрывает финансовые расходы за операции [18].

В Казахстане в законе о трансплантации регламентирован принцип презумпции согласия, согласно которому каждый гражданин при жизни имеет право изъявить отказ или согласие пожертвовать свои органы после смерти. Данный отказ или согласие регистрируется в веб-портале МЗ РК и носит строго конфиденциальный характер. В случае отсутствия такового, согласие необходимо получить от одного из родственников умершего или его законного представителя. По статистике из 35 тыс. граждан официально на веб-портале 86% дали отказ, и лишь 16% граждан согласились быть донорами после смерти [18, 19].

При опросе журналистами 9875 граждан в трех крупных городах Казахстана 22% опрошенных готовы пожертвовать свои органы, 46% — категорически против донорства, 22% не против донорства, но думают, что их органы никому не подойдут из-за вредных привычек, 10% не решились ответить «да» или «нет» [9, 13].

В 2022 году из 44 потенциальных доноров с констатированной смертью мозга лишь 4(9%) донора стали актуальными. В 2023 году из 56 потенциальных доноров у 7(12,5%) выполнено изъятие органов, в 2024 году из 82 потенциальных доноров актуальными донорами стали 10(12,2%) [8, 19].

У казахстанцев много страхов по отношению к посмертному донорству. По информации РЦКТ основными причинами отказа от посмертного донорства являются:

- религиозные убеждения (59%);
- не могут решать за умершего родственника (18%);
- недостаточная осведомленность о понятии смерти мозга (родственники при виде искусственного поддержания сердцебиения и дыхания на фоне

констатированной смерти мозга надеются на восстановление жизни умершего) – 12%;

- опасность коммерциализации органов (7%);
- недоверие к медицинским сотрудникам (4%).

Несмотря на достаточное количество трансплантационных центров, квалифицированных

специалистов, современное техническое оснащение клиник, государственное финансирование, количество трансплантаций органов от посмертных доноров в стране остается катастрофически низким (Рисунок 1) [18, 19].



Рисунок 1. Количественная характеристика трансплантаций органов в Республике Казахстан.

(Figure 1. Quantitative characteristics of organ transplants in the Republic of Kazakhstan).

### Тюркские страны планируют создать единую информационную систему.

8 октября 2024 года в городе Шуша, Азербайджан, Министры здравоохранения Азербайджана, Казахстана, Узбекистана, Кыргызстана и Турции подписали протокол о намерениях по созданию единой информационной системы TÜRKTRANSPLANT.

Целью протокола является создание единой информационной системы, которая будет координировать процессы донорства и трансплантации органов между государствами — участниками Организации тюркоязычных государств [11, 15].

Система TÜRKTRANSPLANT обеспечит обмен информацией о донорах и реципиентах, упростит организацию пересадок органов и позволит странам-участницам совместно решать вопросы, связанные с донорством и трансплантацией.

Протокол также предусматривает стандартизацию методов диагностики, создание центров трансплантации и проведение операций, а также совместных тренингов для медицинских специалистов, направленных на повышение их квалификации.

Среди ключевых намерений — разработка единого законодательства по трансплантации органов в тюркоязычных государствах, создание и увеличение пула донорских органов, доступных для стран-участниц, на основе взаимного сотрудничества.

Создание системы TÜRKTRANSPLANT предполагает усилить координацию в области трансплантологии,

позволит значительно увеличить количество донорских органов, доступных для пациентов [11, 15].

Насколько реалистично будет создание и функционирование данной системы оценить пока трудно.

### Выводы

Развитие посмертного донорства во многом зависит от уровня экономического развития страны, поддержки правительственных структур, стереотипа мышления, правильного понимания и информированности общественности, работников системы здравоохранения о донорстве и трансплантации в целом, которая рассматривается как постоянная форма благотворительности. Оправдание посмертного донорства органов широко принимается мусульманским миром как на Востоке, так и Западе [42]. Тем не менее, широкая общественность не только нашей страны, но и стран ЦА, все еще не решается участвовать в программе посмертного донорства. Для улучшения ситуации, необходим переход от юридического обоснования допустимости донорства органов к моральному обязательству в рамках социальной ответственности. В Узбекистане, Таджикистане, Туркменистане, Кыргызстане пока не было ни одного случая трансплантации от посмертного донора. Хотя в указанных государствах, как и в Казахстане, аналогичные законы, регламентирующие трансплантацию как от живого, так и посмертного донора [18].

Поскольку ислам, как и другие официальные религии, не запрещает донорство, духовные лидеры

имеют неоднозначные взгляды на эту практику: некоторые поддерживают ее, а другие считают, что это как религиозное, так и культурное несоответствие. Последователи тенгрианства не имеют достаточных знаний о донорстве органов и считают эту практику чуждой своим обычаям и верованиям [4, 22]. Они верили и до сих пор верят в тесную связь между мертвыми (духами предков) и живыми и считают вскрытие тела для медицинского образования табу [10, 22], не говоря уже об изъятии органов для трансплантации.

Важно признать, что любая религия не должна быть сдерживающим фактором для донорства органов, а должна стремиться быть потенциальным важным союзником. Именно к этим лидерам часто обращаются за руководством по вопросам донорства. Поэтому очень полезно установить партнерские отношения с местными имамами и предоставить им соответствующее образование и ресурсы для информирования их в вопросах относительно трансплантации и донорства органов. Они в свою очередь в мечетях смогли бы улучшить принятие и правильное понимание о донорстве и трансплантации в мусульманских общинах. Необходимо предоставить подробную информацию о процессе распределения органов и процессе определения смерти, включая определение смерти мозга, чтобы уменьшить недоверие к системе здравоохранения. Важно предоставлять достоверную информацию из надежных источников. Медицинские работники должны сотрудничать с местным религиозным руководством и направлять пациентов с проблемами к знающему имаму или религиозному лидеру для получения их совета.

**Вклад авторов:** все авторы принимали равносильное участие при написании данной статьи.

**Конфликт интересов:** отсутствует.

**Финансирование:** Данное исследование финансируется Комитетом науки Министерства науки и высшего образования Республики Казахстан (Грант № AP19677564).

**Сведения о публикации:** Авторы заявляют, что ни один из блоков данной статьи не был заявлен ранее, для публикации в других изданиях и не находится на рассмотрении другими издательствами.

#### Литература:

1. Аюпов Н.Г. Тенгрианство как открытое мировоззрение. Монография. Алматы: КазНПУ им. Абая. Издательство «КИЕ», 2012. 256 С.
2. Аязбекова С. Ш. Тенгрианство и двоеверие тюрко-монгольских народов. *Respublica Literaria*. 2020, Т. 1. № 2. С. 150–165. DOI: <https://doi.org/10.47850/RL.2020.1.2.150-165>
3. Валиханов Ч.Ч. Собрание сочинений в пяти томах, Алма-Ата: Главная редакция Казахской советской энциклопедии, 1984. Том 1, 432 С.
4. Гумилев Л.Н. Предки тюрков. Санкт-Петербург, Кристалл, Москва, 2002, АСТ, 574 С.
5. Глянцев П. Состояние проблемы пересадки органов в СССР в 1970–1971 г. и пути ее дальнейшего решения (Ю.М. Лопухин, А.Г. Лапчинский, В.П. Демихов). *Трансплантология*. 2023, 15(4):541-558. URL: <https://doi.org/10.23873/2074-0506-2023-15-4-541-558>

6. Жумаганбетов Т.С. Культ Тенгри как основа государственной идеологии древнетюркского каганата. Восток. Афро-азиатские общества: история и современность. 2006, № 2. С. 119–126.

7. Иманбаев К. М. Трансплантология в Казахстане: шанс на жизнь, «листы ожидания», дефицит доноров. Новостной раздел 01.10.2024. URL: <https://transplant.kz/ru/novostnoj-tsentr/novosti>. Дата обращения 10.2024

8. Иманбаев К.М. В этом году 2 человека пожертвовали органы, подарив жизнь 10 пациентам, Интервью телеканалу Kokshe, 05.11.2024, URL: <https://kokshetv.kz> Дата обращения 11.2024

9. Как казахстанцы относятся к посмертному донорству. Информационный портал Inva.kz., социальный опрос, 14.10.2020, URL: <https://inva.kz/kak-kazahstancy-otnosyatsya-k-posmertnomu-donorstvu-opros/>

10. Кодар А. Тенгрианство в контексте монотеизма. Новые исследования Тувы, 2009, № 1-2, С. 216–225. [www.tuva.asia](http://www.tuva.asia)

11. Кутубаева А. Единую информационную систему доноров создадут тюркские страны. Новостной канал Ulysmidia.kz, 08.10.2024, URL: <https://ulysmidia.kz/news/39244>. Дата обращения 11.2024

12. Мустафина Р.М. Традиции почитания святых у казахов, образы которых связаны с официальной исламской традицией. Вестник КазНУ. Востоковедение, 2008. №3. С. 31-37

13. Народный микрофон. Опрос казахстанцев о донорстве. Телевизионный канал, 24KZ, 09.11.2022, URL: <https://24.kz/ru/o-telekanale/item/572469-opros-kazahstancsev-o-donorstve-narodnyj-mikrofon>. Дата обращения 11.2024

14. Оконешикова Н.Л., Афанасьева Е.В. Отношение к суициду в культуре Тенгри. Журнал Вестник СВ ФУ им. М. К. Аммосова, Россия, 2021, УДК 159.99 № 1 (25) С. 38-45

15. Орлова М. Трансплантация. Тюркские страны создадут единую информационную систему. Телеканал 24.KG, 08.10.2024. URL: <https://24.kg/obschestvo/307469/>. Дата обращения 11.2024

16. Элкеева К.В Кыргызстане снова поднимают инициативу о признании тенгрианства религией. Радио «Азаттык». 13.10.2018, URL: <http://azattyk.org/a/kyrgyzstan-tengrianstvo/29541501.html>. Дата обращения 10.2024

17. Религия в Казахстане. HeritageNet Kazakhstan. 2014, URL: [http://www.heritagenet.unesco.kz/kz/content/duhov-culture/religia/religia\\_in\\_kz.htm](http://www.heritagenet.unesco.kz/kz/content/duhov-culture/religia/religia_in_kz.htm).

18. Республиканский центр по координации трансплантации и высокотехнологических медицинских услуг Министерства здравоохранения Республики Казахстан, Раздел – новостной центр, 22.10.2024. URL: <https://www.transplant.kz/ru/novostnoj-tsentr/my-v-smi/>. Дата обращения 11.2024

19. Ситказинов А.К. Органное донорство в Казахстане. Интервью на канале 24.kz 12.11.2024, URL: <https://www.transplant.kz/>. Дата обращения 11.2024

20. Сулейменов О. «Аз и Я», Алма-Ата, 1975. - С. 271-273

21. Уланов М.С. Тенгрианство в истории и культуре номадов Центральной Азии. Новые исследования Тувы, 2022, № 3, С. 103-112, URL: <https://doi.org/10.25178/nit.2022.3.8>
22. Хвастунова Ю.В. Современное тенгрианство (на примере версии тенгрианства Сата В. А. в Республике Алтай). *Colloquium heptaplomeres*. 2018, No 5. С. 33–43.
23. Albar M.A. Islamic ethics of organ transplantation and brain death. *Saudi J Kidney Dis Transpl*. 1996; 7(2):109-114.
24. Albar M.A. Organ transplantation: a Sunni Islamic perspective. *Saudi J Kidney Dis Transpl*. 2012, 23(4): 817-822.
25. Al Sayyari A.A. The history of renal transplantation in the Arab world: a view from Saudi Arabia, *Am J Kidney Dis*. 2008, 51(6):1033-1046.
26. Afzal Aghaee M., Dehghani M., Sadeghi M., Khaleghi E. Awareness of Religious Leaders' Fatwa and Willingness to Donate Organ. *Int J Organ Transplant Med*. 2015, 6(4):158-164.
27. Akrami S.M., Osati Z., Zahedi F., Raza M. Brain death: recent ethical and religious considerations in Iran. *Transplant Proc*. 2004, 36(10): 2883-2887.
28. Al-Faqih S. The influence of islamic views on public attitudes towards kidney transplant donation in a Saudi Arabian community. *Public Health*. 1991, 105(2): 161-165.
29. Al-Khader A., Shaheen F., Al-Jondeby M. Important social factors that affect organ transplantation in Islamic countries. *Exp Clin Transplant*. 2003, 1(2): 96-101.
30. Alkhawari F., Stimson G., Warrens A. Attitudes toward transplantation in U.K. Muslim Indo-Asians in West London. *Am J Transplant*. 2005, 5(6): 1326-1331.
31. Al Sayyari A.A. The history of renal transplantation in the Arab world: a view from Saudi Arabia. *Am J Kidney Dis*. 2008, 51(6):1033- 1046.
32. Arbour R., Al Ghamdi H., Peters L. Islam, brain death, and transplantation: culture, faith, and jurisprudence. *AACN Adv Crit Care*. 2012, 23(4): 381-394.
33. Atigetchi D. The discussion on human organ transplantation in the Islamic states. *Med Law*. 1996, 15(4): 691-694.
34. Chamsi-Pasha H., Albar M. Do not resuscitate, brain death, and organ transplantation: Islamic perspective. *Avicenna J Med*. 2017, 7(2): 35-45.
35. Darr A., Randhawa G. Public opinion and perceptions of organ donation and transplantation among Asian communities: an exploratory study in Luton, UK. *Int J Health Promot Edu*. 1999, 37(2): 68-74.
36. Ebrahim A. Organ transplantation: contemporary Sunni Muslim legal and ethical perspectives. *Bioethics*. 1995, 9(3-4): 291-302.
37. Einollahi B., Nourbala M.H., Bahaeloo-Horeh S., Assari S., Lessan-Pezeshki M., Simforoosh N. Deceased-donor kidney transplantation in Iran: trends, barriers and opportunities. *Indian J Med Ethics*. 2007, 4(2): 70-72.
38. El-Shahat Y. Islamic viewpoint of organ transplantation. *Transplant Proc*. 1999, 31(8): 3271-3274.
39. Epstein M., Danovitch G. Organ donation and organ trafficking: from dangerous anarchy to problematic equilibrium. *Paediatr Child Health*. 2013, 23(11): 492-496.
40. Hafzalah M., Azzam R., Testa G., Hoehn K.S. Improving the potential for organ donation in an inner city Muslim American community: the impact of a religious educational intervention. *Clin Transplant*. 2014, 28(2): 192-197.
41. Gauher S.T., Khehar R., Rajput G. et al. The factors that influence attitudes toward organ donation for transplantation among UK university students of Indian and Pakistani descent. *Clin Transplant*. 2013, 27(3): 359-367.
42. Ghaly M. 2012. Religio-ethical discussions on organ donation among Muslims in Europe: An example of transnational Islamic bioethics. *Medicine, Health Care and Philosophy* 15: 207–218.
43. Ghods A., Savaj S. Iranian model of paid and regulated living-unrelated kidney donation. *Clin J Am Soc Nephrol*. 2006, 1(6): 1136-1145.
44. Ghods A. Current status of organ transplant in Islamic countries. *Exp Clin Transplant*. 2015, 13(1): 13-17.
45. Golmakani M., Niknam M., Hedayat K. Transplantation ethics from the Islamic point of view. *Med Sci Monit*. 2005, 11(4): RA105-RA109.
46. Guden E., Cetinkaya F., Nacar M. Attitudes and behaviors regarding organ donation: a study on officials of religion in Turkey. *J Relig Health*. 2013, 52(2): 439-449.
47. Gurdil Yilmaz S., Opak Yucel B., Cuhadar D. Knowledge and attitudes of the faculty of theology students on organ transplantation. *J Relig Health*. 2017, 56(3): 1042-1051
48. Jafar T.H. Organ trafficking: global solutions for a global problem. *Am J Kidney Dis*. 2009, 54(6): 1145-1157.
49. Jaffer I.H., Alibhai S.M.H. The permissibility of organ donation, end-of-life care, and autopsy in Shiite Islam: A case study. In: JE Brockopp, T Eich (Eds.), *Muslim Medical Ethics: From Theory to Practice*. Columbia, SC: University of South Carolina Press. 2008, 167–181. x, 298 pp.
50. Joshi M.S. Whose decision is it? Organ donation attitudes among young UK South Asians. *Psychol Stud*. 2011, 56(1): 86-97.
51. Karim A., Jandu S., Sharif A. A survey of South Asian attitudes to organ donation in the United Kingdom. *Clin Transplant*. 2013, 27(5): 757-763.
52. Kececioglu N., Tuncer M., Yucetin L., Akaydin M., Yakupoglu G. Attitudes of religious people in Turkey regarding organ donation and transplantation. *Transplant Proc*. 2000, 32(3): 629-630.
53. Keten H.S., Keten D., Ucer H. et al. Knowledge, attitudes, and behaviors of Mosque Imams regarding organ donation. *Ann Transplant*. 2014, 19: 598-603.
54. Kobus G., Malyszko J., Malyszko J. Do age and religion have an impact on the attitude to organ transplantation? *Transplant Proc*. 2016, 48(5): 1354-1359.
55. Kuddus R.H. Islamic founding principles on organ transplantation and the evolution of Islamic scholarly opinions on the subject, *Transplant Proc*. 2014, 46(6):2043-2045).
56. Laruelle Marlène. Religious revival, nationalism and the "invention of tradition": political Tengrism in Central Asia and Tatarstan." *Central Asian Survey*. 2007, 26(2): 203–16. doi: 10.1080/02634930701517433. S2CID 145234197.
57. Li A.H., McArthur E., Maclean J. et al. Deceased organ donation registration and familial consent among Chinese and South Asians in Ontario, Canada. *PLoS ONE*. 2015, 10(7):e0124321.

58. Mahdavi-Mazdeh M., Rouchi A.H., Rajolani H., Norouzi S., Aghighi M., Ahrabi S. Transplantation registry in Iran. *Transplant Proc.* 2008, 40 (1):126-128.
59. Miller A., Ziad-Miller A., Elamin E. Brain death and Islam: The interface of religion, culture, history, law, and modern medicine. *Chest.* 2014, 146(4): 1092-1101.
60. Moazam F. Pakistan and kidney trade: battles won, battles to come. *Med Health Care Philos.* 2013, 16: 925-928.
61. Moazam F., Jafarey A.M., Shirazi B. To donate a kidney: public perspectives from Pakistan. *Bioethics.* 2014, 28(2): 76-83.
62. Mohamed E., Guella A. Public awareness survey about organ donation and transplantation. *Transplant Proc.* 2013, 45(10): 3469-3471.
63. Muliira R.S., Muliira J.K. A review of potential Muslim organ donors' perspectives on solid organ donation: lessons for nurses in clinical practice. *Nurs Forum.* 2014, 49(1): 59-70.
64. Nur Altınörs, Mehmet Haberal. Brain Death and Transplant in Islamic Countries. *Exp. Clin. Transplant.* 2016, Nov. 4 (Suppl 3):48-52.
65. Padela A., Arozullah A., Moosa E. Brain death in islamic ethico-legal deliberation: challenges for applied islamic bioethics. *Bioethics.* 2013, 27(3): 132-139.
66. Padela A. I., Auda J. The Moral Status of Organ Donation and Transplantation Within Islamic Law: The Fiqh Council of North America's Position. *Transplantation Direct.* 6(3). 2020, <https://doi.org/10.1097/TXD.0000000000000980>
67. Rady M., Verheijde J., Ali M. Islam and end-of-life practices in organ donation for transplantation: New questions and serious sociocultural consequences. *HEC Forum.* 2009, 21(2): 175-205.
68. Rady M., Verheijde J. Campaigning for organ donation at mosques. *HEC Forum.* 2016, 28(3): 193-204.
69. Ralph A., Alyami A., Allen R. et al. Attitudes and beliefs about deceased organ donation in the Arabic-speaking community in Australia: a focus group study. *BMJ Open.* 2016, 6(1):e010138.
70. Roux Jean-Paul. The religion of the Turks and the Mongols. Paris, Payot, 01.02.1984. E № 1, 323 p.
71. Shah Z.A., Auda J., Badawi J., Padela A. Fiqh Council of North America: Fatwa on organ donation and transplantation. 2018. <http://fiqh-council.org/on-organ-donation-and-transplantation/>. Accessed September 02, 2018.
72. Shaheen F., Al-Jondeby M., Kurpad R., Al-Khader A. Social and cultural issues in organ transplantation in Islamic countries. *Ann Transplant.* 2004, 9(2): 11-13.
73. Sharif A., Jawad H., Nightingale P. et al. A quantitative survey of western muslim attitudes to solid organ donation. *Transplantation.* 2011, 92(10): 1108-1114.
74. Sheikh A. Death and dying – a Muslim perspective. *J R Soc Med.* 1998, 91(3): 138-140.
75. Si-Ahmed E. The first two cadaveric renal transplantations in Blida, Algeria. *Transplant Proc.* 2011, 43(9): 3431-3432.
76. Tarhan M., Dalar L., Yildirimoglu H., Sayar A., Altin S. The view of religious officials on organ donation and transplantation in the Zeytinburnu District of Istanbul. *J Relig Health.* 2015, 54(6): 1975-1985.
77. Tumin M., Noh A., Satar N. et al. Organ donation in muslim countries: the case of Malaysia. *Ann Transplant.* 2013, 18(1): 671-676.
78. Uskun E., Ozturk M. Attitudes of Islamic religious officials toward organ transplant and donation. *Clin Transplant.* 2013, 27(1): E37-E41.

#### References: [1-22]

- Ajupov N.G. Tengrianstvo kak otkrytoe mirovozzrenie. Monografija [Tengrism as an open worldview. Monograph.]. Almaty: KazNPU im. Abaya. Izdatel'stvo «KIE», 2012. 256 p. [in Russian]
- Ajazbekova S. Sh. Tengrianstvo i dvoeverie tjurko-mongol'skih narodov [Tengriism and dual faith of the Turkic-Mongolian peoples]. *Republic Literaria* [Respublica Literaria]. 2020, T.1. № 2. pp. 150–165. DOI: <https://doi.org/10.47850/RL.2020.1.2.150-165> [in Russian]
- Valihanov Ch.Ch. *Sobranie sochinenii v pyati tomakh* [Collected Works in Five Volumes], Alma-Ata: Glavnaya redaktsiya Kazakhskoi sovetskoi entsiklopedii, 1984. Tom 1, 432 p. [in Russian]
- Gumilev L.N. *Predki tyurkov* [Ancestors of the Turks]. Sankt-Peterburg, Kristall, Moskva, 2002, AST, 574 p. [in Russian]
- Glyantsev P. Sostoyanie problemy peresadki organov v SSSR v 1970–1971 g. i puti ee dal'neishego resheniya [The state of the organ transplantation problem in the USSR in 1970–1971 and ways to solve it further] (Ju.M. Lopuhin, A.G. Lapchinskij, V.P. Demihov). *Transplantologiya* [Transplantology]. 2023, 15(4):541-558. URL: <https://doi.org/10.23873/2074-0506-2023-15-4-541-558> [in Russian]
- Zhumaganbetov T.S. Kul't Tengri kak osnova gosudarstvennoi ideologii drevnetyurkskogo kaganata [The cult of Tengri as the basis of the state ideology of the ancient Turkic Khaganate]. *Vostok. Afro-aziatskie obshchestva: istoriya i sovremennost'* [East. Afro-Asian Societies: History and Modernity]. 2006, № 2. pp. 119–126. [in Russian]
- Imanbaev K. M. *Transplantologiya v Kazakhstane: shans na zhizn', «listy ozhidaniya», defitsit donorov* [Transplantology in Kazakhstan: a chance at life, "waiting lists", donor shortage]. *Novostnoi razdel* 01.10.2024. URL: <https://transplant.kz/ru/novostnoj-tsentr/novosti>. (Accessed: 10.2024) [in Russian]
- Imanbaev K.M. *V etom godu 2 cheloveka pozhertvovali organy, podariv zhizn' 10 patsientam, Interv'y u telekanalu Kokshe* [This year, 2 people donated organs, giving life to 10 patients, Interview with Kokshe TV channel], 05.11.2024, URL: <https://kokshetv.kz> (accessed: 11.2024) [in Russian]
- Kak kazakhstanrsy otnosyatsya k posmertnomu donorstvu?* [How do Kazakhstanis feel about posthumous donation?]. *Informatsionnyi portal Inva.kz., sotsial'nyi opros*, 14.10.2020, URL: <https://inva.kz/kak-kazahstancy-otnosyatsya-k-posmertnomu-donorstvu-opros/> [in Russian]
- Kodar A. Tengrianstvo v kontekste monoteizma [Tengrianism in the context of monotheism]. *Novye issledovaniya Tuvy* [New research of Tuva], 2009, № 1-2, pp. 216–225. [www.tuva.asia](http://www.tuva.asia) [in Russian]
- Kutubaeva A. Edinuyu informatsionnyuyu sistemu donorov sozhdadut tyurkskie strany [Turkic countries create

unified donor information system]. Novostnoi kanal Ulysmmedia.kz, 08.10.2024, URL: <https://ulysmmedia.kz/news/39244>. Data obrashheniya 11.2024 [in Russian]

12. Mustafina R.M. Traditsii pochitaniya svjatykh u kazakhov, obrazy kotorykh svyazany s ofitsial'noi islamskoi traditsiei [Traditions of venerating saints among the Kazakhs, whose images are associated with the official Islamic tradition]. *Vestnik KazNU. Vostokovedenie* [Herald KazNU. East management], 2008. №3. pp. 31-37 [in Russian]

13. *Narodnyi mikrofon. Opros kazakhstantsev o donorstve* [People's microphone. Survey of Kazakhstanis about donation]. Televizionnyi kanal, 24KZ, 09.11.2022, URL: <https://24.kz/ru/o-telekanale/item/572469-opros-kazakhstantsev-o-donorstve-narodnyj-mikrofon>. (accessed: 11.2024) [in Russian]

14. Okoneshnikova N.L., Afanas'eva E.V. Otnoshenie k suitsidu v kul'ture Tengri [Attitudes towards suicide in Tengri culture]. *Zhurnal Vestnik SV FU im. M. K. Ammosova, Rossiya* [Herald SV FU im. M. K. Ammosova, Russiya], 2021, UDK 159.99 № 1 (25) pp. 38-45 [in Russian]

15. Orlova M. Transplantatsiya. Tyurkskie strany sozdadut edinuyu informatsionnyuyu sistemu [Transplantation. Turkic countries to create a unified information system]. Telekanal 24.KG, 08.10.2024. URL: <https://24.kg/obschestvo/307469/>. (accessed: 11.2024) [in Russian]

16. Jelkeeva K. V Kyrgyzstane snova podnimayut initsiativu o priznanii tengrianstva religiei [Kyrgyzstan is once again raising the initiative to recognize Tengriism as a

religion]. Radio «Azattyk». 13.10.2018, URL: <http://azattyk.org/a/kyrgyzstan-tengrianstvo/29541501.html>. (accessed: 10.2024) [in Russian]

17. *Religiya v Kazakhstane* [Religion in Kazakhstan]. Heritage Net Kazakhstan. 2014, URL: <http://www.heritagenet.unesco.kz/kz/content/duhov-culture/religia/religia-in-kz.htm>. [in Russian]

18. *Respublikanskii tsentr po koordinatsii transplantatsii i vysokotekhnologicheskikh meditsinskikh uslug Ministerstva zdravookhraneniya Respubliki Kazakhstan* [Republican Center for Coordination of Transplantation and High-Tech Medical Services of the Ministry of Health of the Republic of Kazakhstan], Razdel – novostnoi tsentr, 22.10.2024. URL: <https://www.transplant.kz/ru/novostnoj-tsentr/my-v-smi/>. (accessed: 11.2024) [in Russian]

19. Sitkazinov A.K. *Organnoe donorstvo v Kazakhstane* [Organ donation in Kazakhstan]. Intervyu na kanale 24.kz 12.11.2024, URL: <https://www.transplant.kz/>. (accessed: 11.2024) [in Russian]

20. Suleimenov O. *Az i Ja* [AZ-and-IA], Alma-Ata, 1975. - pp. 271-273 [in Russian]

21. Ulanov M.S. Tengrianstvo v istorii i kul'ture nomadov Tsentral'noi Azii [Tengriism in the history and culture of the nomads of Central]. *Novye issledovaniya Tuvy* [New research of Tuva], 2022, № 3, pp. 103-112, URL: <https://doi.org/10.25178/nit.2022.3.8> [in Russian]

22. Hvastunova Ju.V. Sovremennoe tengrianstvo (na primere versii tengrianstva Sata V.A. v Respublike Altai) [Modern Tengriism (on the example of Sata V.A.'s version of Tengriism in the Altai Republic)]. *Colloquium heptaplomeres*. 2018, No 5. pp. 33–43. [in Russian]

**Автор-корреспондент:**

**Куттымуратов Гани Муратович** - MD, PhD, хирург, трансплантолог, Департамент многопрофильной хирургии, Корпоративный фонд «University Medical Center», г. Астана

**Почтовый индекс:** 010000

**E-mail:** e-mail: [gani.kt@umc.org.kz](mailto:gani.kt@umc.org.kz)

**Телефон:** +7 701 881 22 06